

فِقْهُ شَهْنَشَاةٍ



أَنَّ الْقُلُوبَ بِيَدِ الْمُعْجُوبِ بِعَطَاءِ اللَّهِ

صَنَّفَهُ

الدِّمَاءُ الْيَمَانُ أَقْدَرُ الدِّمَاءِ الشَّيْخُ أَحْمَدُ رِضَا فَا نَ عَلَيْهِ الرِّحْمَةُ وَالرِّضْوَانُ

عَرَبَهَا وَحَقَّقَهَا

عَفِيَّةُ الْمَوْلَفِ حَضْرَةُ الْعَلَامِ الْمُفْتَى الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ أَفْتَرِضَا الْقَادِرِي الْأَزْهَرِي

صَانَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ الرِّحْمَةُ وَالرِّضْوَانُ

www.jannatikaun.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَقُّهُ شَمَنْشَاهِ

ف

أَنَّ الْقُلُوبَ بِإِيدِ الْمَحْبُوبِ بِعَطَاءِ اللَّهِ

۱۳

هـ

۲۶

﴿صَنَّفَهُ﴾

الإمام الهمام قدوة الأنام الشيخ

أحمد رضا خان

عليه الرحمة والرضوان

﴿عَرَبِيًّا وَهَقَقَهَا﴾

حفيد المؤلف حضرة العلامة المفتي الشيخ

محمد اختر رضا

القادري الأزهري صانه الله تعالى

الناشر:- المجمع الرضوى سوداكران ، بريلي الشريفة

تفصیل الطبع

الرساله : فقه شهنشاه وأن القلوب بيد المحبوب بعطاء الله
صنفها : الامام الهمام قدوة الانام الشيخ احمد رضا خان
 عليه الرحمة والرضوان

عربها وحققها : حفيد المؤلف حضرة العلامة المفتی الاعظم الشيخ

محمد اختر رضا خان القادری الازهری صانه الله تعالى

صححها : حضرة مولانا المفتی محمد شعیب رضا
 النعیمی الرضوی البریلوی

: حضرة مولانا المفتی مطیع الرحمن النظامی الرضوی

الاستاذ جامعة الرضا بریلی الشریفه

اهتم بطبعها : حفيد المؤلف حضرة مولانا المفتی محمد

عسجد رضا خان القادری رئیس مرکز الدراسات

الاسلامیه جامعة الرضا بریلی الشریفه

الکمیوتر : عتیق احمد حشمتی (شجاع ملک) البریلوی

الناشر : المجمع الرضوی محلة سودا کران بریلی الشریفه

-: يطلب من :-

المجمع الرضوی	سودا کران بریلی الشریفه	(الهند)
رضا اکادیمی	کامبیکر استریت ممبائی ۳	(الهند)
لمکتبة الاویسیه	جمو، غریدیہ جار کند	(الهند)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله و الصلوة و السلام على من بيده القلوب بعتاء الله

سئل الشيخ الإمام أحمد رضا قدس سره عن ما وقع في

ديوانه المسمى بحدائق بخشش من وصفه الرسول ﷺ

بشهنشاه^۱ (ملك الملوك) في قصيدة يمدح بها النبي ﷺ

وسئل أيضا عما قال في قصيدة يمدح بها الشيخ محي الدين

عبد القادر الجيلاني قدس سره ما معناه العبد مجبور (يعنى

بذلك الشيخ الرضا نفسه) و خاطر بحوزتك^۲ و زعم السائل

أن قول الرجل لرجل ملك الملوك (شهنشاه) ممنوع لما ورد

في الحديث الصحيح من النهي عن ذلك كذلك لا يسوغ لأحد

أن يدعى عن رجل أنه يملك الخواطر لما صح في الحديث من

أن القلوب بيد الرحمن و هو المقلب للقلوب.

فأجاب يقول أولاً أن "شهنشاه" قد شاع و ذاع

إستعماله في المحاورات بمعنى السلطان عظيم السلطنة و

العرف و الإستعمال له أتم دخل في إفادة المقاصد.

قال الله تعالى وأمر بالعُرف (جزء ۹، ركوع ۱۴)

و في فقهاءنا الكرام من لقب بلقب شاهان شه و ملك

الملوك و هو الإمام الأجل علاء الدين أبو العلاء الليثي

الناصحي رحمه الله تعالى و من بعده من الأئمة و العلماء

الناقلين منه يذكرونه بهذا اللقب و جناب الممدوح نفسه الذي

إليه في الفقه المأب إنما كان يوقع بهذه الألفاظ يقول الإمام

۱. حاجیو! آؤ شهنشاه کار و ضرر دیکھو ۱۲ ۲. بندہ مجبور ہے خاطر پہ ہے قبضہ تیرا ۱۲

ركن الدين أبو بكر محمد بن أبي المفاخرين عبد الرشيد
الكرمانى فى كتاب الإجارة الباب السادس من "جواهر
الفتاوى" قال الإمام القاضى ملك الملوك أبو العلاء الناصحى
لما سئل عن أجرة أرضا موقوفة مئة سنة هل يجوز ؟

أفتى ببطلان الإجارة معشر
من زمرة الفقهاء قطعاً لازماً

وبذلك أفتى للتدين حسبة
كى لا أكون بما أحرز ظالماً

ملك الملوك أبو العلاء مجيبه
لمعزدين الله يدعوا دائماً
وفى نفس الكتاب القضا هذا مسئلة أخرى عن الفقيه
المذكور كما يلى-

قال القاضى الإمام ملك المارك أبو العلاء الناصحى-

ثم قال فى مسئلة ثالثة-

قال القاضى الإمام ملك الملوك هذا لما عرض عليه
محضر-

ونقل فيها فتواه المنظومة التى قال فى آخرها

شاهان شه ملك الملوك أبو العلاء
نظم الجواب منظماً ومفصلاً

ثم قال -

قال ملك الملوك.

و نقل فتواه الرابعة التي قال في آخرها

شاهان شه ملك الملوك أبو العلاء
نظم الجواب لكل من هو قد عرف
ثم نقل فتواه الخامسة التي وقع عليها كما يلي.

شاهان شاه ملك الملوك ابو العلاء
نظم الجواب مبيناً المناره
ثم نقل فتواه السادسة التي عليها إمضائه كما يلي.

شاهان شه ملك الملوك أبو العلاء
هادى أمير المؤمنين لقد نظم
وكذلك نقل فتاوى له متعددة فى كتاب الوقف و من
جملتها كلام ختمه بقوله هذا،

ملك الملوك أبو العلاء مجيبه
لمعزدين الله يشكر داعياً
و فى آخر احدى الفتاوى ما يلي .

شاهان شه ملك الملوك أبو العلاء
نظم الجواب لمن تعفى له بإله
وهكذا نقل فى كتاب البيوع من الثانية عشر إلى
الخامسة عشر أربع فتاوى له بدأ كلا منها بهذه الألفاظ.

قال القاضى الإمام ملك الملوك.

و الغرض أن الكتاب المستطاب مشحون بفتاواه و
بألقابه.

و نقل العلامة خير الدين الرملى شيخ صاحب الدر
المختار فى كتاب الإجارة من "الفتاوى الخيرية" عن
"النوازل".

قال سئل ملك الملوك أبو العلاء فيمن أجر داراً موقوفة
مئة سنة.

و فى باب خلل المحاضر و السجلات من نفس كتاب
القضا قال فى الساعى.

فحول المتأخرين أفتوا بجواز قتله حتى قال ملك
الملوك الناصحى رحمه الله تعالى.

ثم نقل فتواه المنظومة.

أقتل مشروع عليه و واجب
زجراله و القتل فيه مقنع

شاهان شه ملك الملوك أبو العلاء

نظم الجواب لكل من هو يبرع

يقول المولوى المعنوى عمدة العلماء و الأتقياء زبدة
العرفاء والأولياء سيدى محمد جلال الملة والدين البلخى
الرومى فى المثنوى حكاية عن ملك

گفت شاهنشاه جزاءش کم کنيد

وربجنگد نامش از خط بر زنيد

قال ملك الملوك حبطوا من أجره وإن هم بالحرب
فاخرجوا إسمه من الديوان -

و أيضا يقول في بدء المثنوى الكريم

تا سمر قند آمدند آن دو امیر
پیش آن زر گر شهنشاه بشیر

وصل إلى سمر قند ذلك الأميران من ملك الملوك عند
ذلك الصائغ يبشرانه
وهناك يقول -

پیش شهنشاه بردش خوش نیاز
تابسوزد بر سر شمع طراز

وأتى ملك الملوك بذلك السعيد الرجل (الرجل الصائغ)
حتى يفديه بتلك العشقية التي تشبه الشمعة في الحسن -
وفيه قال -

هم ز انواع اوانی بے عدد
کاں چناں در بزم شاهنشاه سزد

و أصنع أوانى من أنواع شتى لا تحصي تليق بمجلس
ملك الملوك -

ويقول العارف بالله الداعى إلى الله سيدى مصلح
الدين السعدى الشيرازى -

جمال الأنام مفخر الإسلام سعد بن الأتابك الأعظم
شاهنشاه المعظم مالك رقاب الأمم مولى ملوك العرب والعجم -

و أيضا يقول :

بارعیت صلح کن وز جنگ خصم ایمن نشیں
زانکہ شاہنشاہ عادل رارعیت لشکر است

صالح الرعية و اجلس امنا من حرب الخصم لأن الرعية
جنود ملك الملوك العادل .

أیضا يقول :

شہنشاہ بر آشت کاینک وزیر
تعلل میندیش و حجت مگیر

قال ملك الملوك مغضبا أيها الوزير لا تعتلّ و لا تحتجّ .

و أيضا يقول :

سر پر غرور از تحمل تہی
حرامش بود تاج شاہنشہی

رأس ملان نخوة من الحلم مخروم من تاج الملك .

و أيضا يقول :

دواں آمدش گلہ بائے ز پیش
شہنشاہ بر آورد او تغلق زکیش

طلع راع أمام ملك الملوك يعدو و في نفس الوقت إنتزع
سهما ملك الملوك من كنانة .

يقول خسرو حب الشيخ نظام الدين المعروف بمحبوب
إلهی فی قران الساعدين يصف سرير الملك .

کیست جز از وے کہ نہد پائے راست
پیش شکوہ کہ شہنشاہ راست

من سواه یبرز دون شوکة ملک الملوك۔

و یقول العارف بالله إمام العلماء الشیخ مولانا نور الدین الجامی قدس سرہ السامی فی "تحفة الأحرار"۔

زد بجاں نوبت شاہنشہی
کوکبہ فخر عبید الہی

کوکبہ الافتخار لعبید اللہ الاحرار اذنت العالم بملوکتہ اے
بأنہ ملک الملوك۔

و یقول الخواجة شمس الدین الحافظ قدس سرہ یصف
ممدوحہ۔

خان بن خان شہنشاہ شہنشاہ نژاد
آنکہ می زیبہ اگر جان جہانش خوانی

خان بن خان من سلالة ملک الملوك حرى به أن یلقب
جان جہاں (روح العالم)
و ایضا یقول یصف ممدوحہ۔

ہم نسل شہنشہ زمان است
ہم نقد خلیفہ زمین است

إنہ یسامی ملک ملوک الزمان فی الرتبة و یجانس خلیفۃ
الأرض۔

و یقول مولانا النظامی قدس سرہ السامی۔

گزارندہ شرح شاہنشہی
چنین داد پرستہ را آگہی

المخبر بتفاصيل أحكام ملك الملوك أعلم المستغيث
هكذا.

ويقول المخدوم الشيخ القاضي شهاب الدين في تفسيره
المسمى "بحر مواج" -

سلطان السلاطين السيد المبجل المؤقر الملك الخ
(المضاهي شوكته شوكة سليمان) و جملة القول إنك تحد
نظائر مأت في كلمات الأكابر كيف يليق بنا أن نطعن في كل
هؤلاء الأئمة و الفقهاء و العلماء و العرفاء قدست أسرارهم و قد
كانوا أعرف منا و أعلم بكل حال لذلك يجب أن نستعمل
بتوفيق الله النظر الفقهي و إن نحقق المناط في المنع من
إطلاق هذا اللفظ و جوازه لأن المسئلة معقولة المعنى وليست
مجرد أمر تعبدى.

فأقول و بالله التوفيق: ظاهر أن منشأ المنع من إطلاق
هذا اللفظ حمله على الإستغراق حقيقة فمعناه على هذا كون
الموصوف بهذا سلطانا لجميع الملوك و ثنيا الموصوف عن
هذا الإستغراق أمر عقلي لأنه لا يعقل كون المرء ملكا على
نفسه و هذا المعنى مختص بالله جل جلاله قطعا و إطلاقه
بايرادة هذا المعنى على غير الله صريح كفر حيث يندرج الله
سبحنه و تعالى تحت الإستغراق الحقيقي المراء بهذا اللفظ
أى الموصوف له سيطرة عليه سبحانه و تعالى عياذا بالله و
هذا كفر شر من كل كفر و لكن حاشا لله لا يجوز أن يريد
مسلم هذا المعنى و لا يتبادر ذهن مسلم بعد ما سمع هذا اللفظ

إلى هذا المعنى. بل قطعاً العهد أو الإستغراق العرفي هو المراد وهو المفهوم والمستفاد. والقرينة القاطعة على ذلك اسلام القائل كما صرح العلماء في قول موحد "أنبت الربيع البقل"

و أيضاً في "الفتاوى الخيرية" سئل في رجل حلف لا يدخل هذه الدار إلا أن يحكم عليه الدهر فدخل هل يحنث (أجاب) لا، وهذا مجاز لصدوره عن الموحد والحكم القضاء وإذا دخلها فقد حكم أي قضى عليه رب الدهر بدخولها وهو مستثنى من يمينه. فلا حنث.

أما توهم أن مجرد الإحتمال للمنع المحذور يوجب المنع وإن لم يكن الإستغراق الحقيقي مراداً ولا مفهوماً فهو باطل قطعاً. وإلا لزم أن تكون ألف الألفاظ الجارية إستعمالها في جميع العالم ممنوعة على سبيل المثال خذ أو لا الموضوع والمركب على منهج هذا اللفظ شاهنشاه فمثلاً قاضى القضاة، إمام الإئمة، شيخ المشائخ، شيخ الشيوخ، عالم العلماء، صدر الصدور، أمير الأمراء، خان خانان، بغار بغ وغيرها من الألفاظ الرابعة في العلماء والمشائخ والعامة. لقب سلطان الأولياء نظام الدين المعروف محبوب إلهى بشيخ المشائخ وشهاب الحق والدين عمر السهروردى بشيخ الشيوخ وفي كتاب أصول الدين وكتاب أصول الفقه وكتاب الإيمان وكتاب الغصب وكتاب الدعوى وكتاب الكراهية الباب السادس من الكل من "جواهر الفتاوى" قال الإمام علاء الدين السمرقندى عالم العلماء وإمام أهل الشام الإمام الأجل عبد

الرحمن الأوزاعي المعاصر للإمام الأعظم و الإمام مالك و كان
 فى الطبقة العليا من تبع التابعين كان يقول للإمام مالك عالم
 العلماء فى الزرقانى على المؤطا للإمام مالك فهو الإمام
 المشهور، صدر الصدور، أكمل العقلاء، و أعقل الفضلاء، كان
 الأوزاعي إذا ذكر مالكا قال عالم العلماء و عالم أهل المدينة و
 مفتى الحرمين.

و محمد بن خزيمة حافظ الحديث بلقب إمام الأئمة و
 قاضى القضاء منصب معروف فى السلطنة الإسلامية و يوجد
 إطلاقه فى عامة كتب الفقه و شاع على السنة الأئمة و فى
 كتاب القضاء من "الدر المختار" لا يستخلف قاض نائبا إلا إذا
 فوض إليه كجعلتك قاضى القضاة هو الذى يتصرف فيهم
 مطلقا تقليدا أولا.

و فى كتاب الوقف من "البحر الرائق" و "رد المحتار"
 قولهم فى الاستدانة بأمر القاضى المراد به قاضى القضاة و فى
 كل موضع ذكروا القاضى فى أمور الأوقاف

و أمير الأمراء و خان خانان و بغاربغ الفاظ فى الألسنة
 المختلفة من العربية و الفارسية و التركية و معنى الكل واحد
 أى سيد الأسىاد و إن أخذ الأمير بمعنى الحكم كان أمير
 الأمراء بمعنى حاكم الحاكمين و لا شك أنه إن حمل على
 الإستغراق الحقيقى فقاضى القضاة و حاكم الحاكمين و عالم
 العلماء و سيد الأسىاد فكل هذا يختص بالله عزوجل و إطلاقه
 على غيره كفر صريح، بل نظرا إلى الحقيقة الأصلية مجرد

القاضى و الحاكم و السيد و العالم مختص به سبحانه و تعالى
قال الله تعالى -

و الله يقضى بالحق و الذين يدعون من دونه لا
يقضون بشئ إن الله هو السميع البصير-

(جزء ۲۴، ركوع ۸)

و قال الله تعالى

له الحكم و اليه ترجعون (جزء ۲۰، ركوع ۱۳)

و قال الله تعالى

إن الحكم إلا لله (جزء ۱۲، ركوع ۱۵)

و قال الله تعالى

يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجنبتم قالوا لا علم لنا

آلية

(جزء ۷، ركوع ۵)

لما قدم وفد بنى عامر على الرسول قالوا له أنت سيدنا
قال عليه الصلاة و السلام ألسيد الله رواه أحمد و أبو داود
عن عبد الله بن الشخير العامري رضى الله تعالى عنه كذلك
ليس ملك الملوك فحسب بل مجرد ملك يختص بالله و
سبحانه و تعالى

و قال الله تعالى

له الملك و له الحمد - (جزء ۲۸، ركوع ۱۵)

و قال الله تعالى

لمن الملك اليوم (جزء ٢٤ ، ركوع ٧)

و النبي ﷺ نفسه قال في تعليل هذا الحديث لا ملك إلا الله رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه و إمام الأئمة و شيخ المشائخ كل هذا على معنى حقيقة الإستغراق يختص قطعاً بسيد المرسلين ﷺ وإطلاقه على غيره كفر قطعاً. حيث يندرج في عمومه النبي ﷺ و يكون المعنى أن فلاناً إمام و شيخ لسيد العالم ﷺ وهذا صريح كفر و لكن ليس هذا المعنى مراداً من القائلين أبداً و لا يفهم و لا يستفاد من إطلاقه و الدليل الظاهر على هذا أن الجبابرة من الملوك يسمون أنفسهم ما بدولت و إقبال (كلمة فارسية يطلق الجبابرة و المتكبرون) يعنون بها أنفسهم تفوقاً يتكبرون بها على من سواه و يكتبون إلى كبار أصحاب المناصب من الأمراء و الوزراء فيخاطبونهم بكلمة "بفدۀ حضور و فدوى خاص" (كلمة يخاطب بها الملوك الخاصة من رعيّتهم معناه عبد الملك و خادمه الخاص) و قد بلغ من كبرهم أنهم لن يتجاوزوا عن المرء في هنيهة من إهانتهم و لعلمهم أن يفضوا النظر عن إهانة الله و رسوله. هؤلاء الجبابرة أنفسهم يلقبون أولئك الأمراء بقاضى القضاة و أمير الأمراء و خان خانان و بفاربغ يكتبون إليهم بها و يأمرّون غيرهم بكتابتها و يشاهدون الناس و يسمعون و يتلفظون بهذه الألقاب و يرونهم و يكتبون و يرضونها أولئك الأمراء و يقرون و من اعترض

يعاقب فلو كان فيه أدنى إيهام بحقيقة الإستغراق يتوهم منه أن أولئك الأمراء حكام يسيطرون على هؤلاء الملوك أفكان من الممكن أن يقرروها هيئته فثبت إن إرادة الإستغراق الحقيقي و إفادته في مثل هذه الألفاظ مهجور في العرف قطعاً . لا ينصرف الذهن إليها أصلاً هذا هو الشأن في لفظة شهنشاه بداهة أيظن أحد سوى المجنون كون هذا المعنى الخبيث مراداً في كلام الإمام الأجل أبي العلاء الدين الناصحي و الإمام أبي بكر ركن الدين الكرمانى و العلامة الأجل خير الملة و الدين الرملى و العارف بالله الشيخ مصلح الدين و العارف بالله حضرة الأمير و العارف بالله حضرة الحافظ و العارف بالله حضرة المولوى المعنوى و العارف بالله حضرة مولانا النظامى و العارف بالله حضرة مولانا الجامى و الفاضل الجليل المخدوم شهاب الدين وغيرهم رضى الله تعالى عنهم و قدست اسرارهم و هل يتطرق وهم مسلم سمع هذا إلى ذلك المعنى فلو أنه كفى للمنع مجرد الإحتمال من غير إرادة و لا إفادة (بالمعنى الفاسد) لكانت جميع تلك الألفاظ المحرمة و الحال أنها شائعة و ذائعة في العامة و الخاصة لا سيما قاضى القضاة فانه لفظ^١ هؤلاء الفقهاء و هو موجود في عامة كتبهم ما الفرق بينه و بين شهنشاه لاجرم أن قال الإمام القاضى عياض المالكى-

و منه قولهم شاه ملوك و كذا ما يقولون قاضى القضاة

١ كذا في النسخة المطبوعة التى ترجمنا عنها فاثبتنا اللفظة كما هي و لعل الصواب " لقب " العلامة الازهرى مدظله

هـ - نقله في "المرقاة" حكى نحوه الإمام ابن حجر الشافعي
في "الزواجر" عن بعض أئمة الشافعية و لكن هل تدري لمن
لقب قاضي القضاة هذا.

هذا و منذ متى إستمر أول من لقب بهذا اللقب إمامنا في
المذهب سيدنا الإمام أبو يوسف التلميذ الأكبر لسيدنا الامام
الأعظم أبي حنيفة رضي الله تعالى عنهما و أقره في ذلك العهد
الخير أئمة من تبع التابعين و الاتباع الاعلام و منذ ذلك
الحين لا يزال شائعا في سائر العلماء الحنفية آخريين كثير من
العلماء المذاهب الثلاثة .

قال الإمام الأجل العلامة بدر الملة و الدين
محمود العيني الحنفى في "عمدة القارى شرح صحيح
البخارى" -

أول من تسمى قاضي القضاة أبو يوسف من أصحاب
أبي حنيفة رضي الله تعالى عنهما و في زمنه كان أساطين

لـ كان لقب الإمام الماوردي أقضى القضاة كما في إرشاد السارى
و ظنى أنه اول من تسمى به و زعم الإمام البدر أن هذا ابلغ من قاضي
القضاة لأنه أفعل التفضيل قال و من جهلاء هذا الزمان من مسطرى سجلات
القضاة يكتبون للنائب أقضى القضاة و للقاضي الكبير قاضي القضاة هـ
و أقره الإمام القسطلانى أقول و عندي انا الأمر بالعكس فإن أقضى القضاة
من له مزية فى القضاء على سائر القضاة كما ولا يلزم أن يكون حاكما عليهم
و متصرفا فيهم بخلاف قاضي القضاة كما نقلنا عن "الدر المختار" و نظيره
املك الملوك يصدق إذا كان أكثر ملكا عنهم بخلاف ملك الملوك فهو الذى
نسبة الملوك إليه كنسبة الرعايا إلى الملوك كما لا يخفى فهذا هو الأبلغ و به
يندفع الاعتراض الإمام الماوردي و لله الحمد منه عفى عنه

الفقهاء و العلماء و المحدثين فلم ينقل عن أحد منهم إنكار
على ذلك.

فثبت أن ذلك الطعن ليس أولئك الأئمة و الفقهاء و
الأولياء الذين مرا الاستناد إليهم في إطلاق لفظة شهنشاه
فحسب بل يستلزم الطعن في أئمة تبع التابعين و أتباعهم و
في الإمام في المذهب الحنفي أبي يوسف و في جميع العلماء
الحنفية و كثير من علماء سائر المذاهب منذ ذلك الحين إلى
يومنا هذا و تكون الجرأة على هذا ظلما شديدا و جهلا مديدا
لا جرم فالشان أن اللفظ إذ خلى من الشناعة إرادة وإفادة
فمجرد احتمال المعنى الفاسد لا يجعله ممنوعا و الا لكان قوله
تعالى جدك في الصلاة أشد منعافا فإنه يحتمل معنى آخر
شنيعا أي شنيع . نعم في صدر الإسلام حيث كانت غناء
الشرك قد غمرت العالم أخذ بغاية الدقة في النقيير و القطمير
ليتكم من التوحيد في الأذهان على وجه أتم و من أجل ذلك ما
قال قوله في لفظة شهنشاه فحسب بل قال ردا على من قال
أنت سيدنا، السيد الله وقال لمن تكني بابي الحكم إن الله هو
الحكم و له الحكم فلماذا تكون كنيته ابا الحكم رواه أبو داود
و النسائي عن أبي شريح رضى الله تعالى عنه.

و قيل للعباد (أتباع النبي ﷺ)

لا يقول العبد لسيده مولاي فإن مولاكم الله رواه مسلم
عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه .

و جاء في حديث

لا تسموا أبناءكم حكيما ولا أبا الحكم فإن الله هو
الحكيم العليم رواه عطاء عن أبي سعيد الخدري رضي الله
تعالى عنه عن النبي ﷺ أنه وسلم ذكره الإمام البدر محمود
في عمدة القاري

و جاء في حديث شريف

أبغض الأسماء إلى الله خالدو مالك و ذلك أن أحداً
ليس يخلدو المالك هو الله ذكره الإمام البدر عن الداودي و
كذلك غير من الأسماء عزيزاً و حكيما
و في "سنن أبي داود" -

غير رسول الله ﷺ إسم عزيز و الحكم قال و تركت
أسانيدھا إختصاراً
و في حديث

أن النبي ﷺ قال لا تسمه عزيزاً رواه احمد و الطبراني
في الكبير عن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله تعالى عنه -
و أيضا في حديث شريف

نهى النبي ﷺ أن يسمى الرجل حربا و ليذا و مرّة و
الحكم و أبا الحكم رواه الطبراني في الكبير عن عبد الله بن
مسعود رضي الله تعالى عنه -

و الحال أن هذه الألفاظ و الأوصاف كثرت في القرآن
العظيم و الأحاديث و أقوال العلماء
قال الله تعالى

سَيِّدًا وَ حُصُورًا وَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ

(جزء ٢، ركوع ١٢)

و قال الله تعالى

وَ الْفِيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ (جزء ١٢، ركوع ١٢)

و قال الله تعالى

فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَ حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا

(جزء ٥، ركوع ٣)

و قال الله تعالى

وَ إِنِ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ

(جزء ٦، ركوع ١٠)

و قال الله تبارك تعالى

وَ اتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحًا (جزء ١٦، ركوع ٤)

و قال الله تبارك تعالى

فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَ جِبْرِيلُ وَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ

(جزء ٢٨، ركوع ١٩)

و قال الله تبارك و تعالى (عن عبده زكريا عليه الصلوة

و السلام)

وَ إِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي (جزء ١٦، ركوع ٤)

و قال الله تبارك و تعالى

(جزء ١، ركوع ٩)

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

و قال الله تبارك و تعالى

فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ (جزء ۲۳، ركوع ۳)

و قال الله تبارك و تعالى

وَ نَادُوا يَا مَالِكُ (جزء ۲۵، ركوع ۱۳)

و قال الله تبارك تعالى

وَآتَيْنَهُ الْحِكْمَةَ (جزء ۲۳، ركوع ۱۰)

و قال الله تبارك تعالى

وَ مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا

(جزء ۳، ركوع ۴)

و قال الله تبارك تعالى

وَ لِلَّهِ الْعِزَّةُ وَ الرَّسُولُ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ لَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ (جزء ۲۸، ركوع ۱۴)

و قال رسول الله ﷺ

أنا سيد ولد آدم رواه مسلم و أبو داؤد عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه .

و قال ﷺ

إن ابني هذا سيد يعني الحسن رضي الله تعالى عنه
رواه البخاري عن أبي بكرة رضي الله تعالى عنه .

و قال ﷺ

الله ورسوله مولى من لا مولى له رواه الترمذى وحسنه
 وابن ماجة عن أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه وقال
 رسول الله ﷺ لسعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه . لقد
 حكمت فيهم بحكم الله رواه مسلم عن عائشة و عن أبى
 سعيد الخدرى و النسائى عن سعد بن أبى وقاص رضى
 الله تعالى عنهم .

و فى نفس الحديث الشريف لما أمره ﷺ بأن يحكم
 قال له الله ورسوله أحق بالحكم رواه الحافظ محمد بن
 عائد فى المغازى بسنده عن جابر بن عبد الله رضى الله
 تعالى عنهما .

وقال ﷺ فيما يروى الطبرانى فى الأوسط . حكيم
 امتى عويم

وقال الأنصار الكرام له ﷺ يا رسول الله أنت والله
 الأعز العزيز رواه أبو بكر بن أبى شيبة استاذ البخارى و
 مسلم عن عروة بن الزبير رضى الله تعالى عنهما .

وقال سيدنا عبد الله رضى الله تعالى عنه بن عبد الله
 بن أبى لأبيه إنك الذليل ورسول الله ﷺ العزيز رواه
 الترمذى عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما و نحوه
 الطبرانى عن اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما .

و من الصحابة من إسمه حكم أكثر من عشرين و من
 إسمه حكيم يقارب عدة عشرة و أكثر من ستين إسمهم خالد
 و أكثر من مائة و عشرة إسمه مالك و بالنظر فى هذه الوقائع

و كثير من أمثالها يظهر ما قصده الشرع في مثل هذا النهي و
القرينة الواضحة على هذا هي العلة التي أرشد اليها الحديث
الشريف القائل لا ملك إلا الله

و ظاهر ان الحصر من قبيل قوله السيد هو الله و مولاكم
الله و إلا فقد قال في القرآن العظيم نفسه -

وَ قَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى

(جزء ١٢ ، ركوع ١٥)

و قال تعالى :

وَ قَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى

(جزء ١٢ ، ١٦ /)

و قال تعالى :

إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً

(جزء ١٩ ، ركوع ١٧)

والإمام البخارى أيضاً أشار في صحيحه إلى هذا المعنى
يقول تحت حديث إنما الكرم قلب المؤمن

و قد قال صلى الله عليه وسلم إنما المفلس الذي يفلس يوم القيامة
كقوله إنما الصرعة الذي يملك نفسه عند الغضب كقوله لا ملك
إلا الله فوصفه بإنتهاء الملك ثم ذكر الملوك أيضاً قال إن
الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها اه

ألوهابية و الخوارج إنما وقعوا في شرك الشرك و الكفر
لما غفلوا عن هذه النكتة الجلية بعينها قالوا . إن الله سبحانه
وتعالى يقول إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ فكيف جعل على أبا موسى
حكما و الله سبحانه و تعالى يقول إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (قال
الوهابية) فما بال المسلمين يستعينون بالأنبياء و الأولياء و

اللّٰهُ يَقُولُ قُلْ لَا يَعْلَمُ الْآيَةُ فَكَيْفَ أَقْرَأُ أَهْلَ السَّنَةِ لِلنَّبِيِّ ﷺ
 بِالْإِطْلَاعِ عَلَى الْغُيُوبِ وَ مَا أَبْصَرَ الْعَمَى أَنَّ اللَّهَ بِنَفْسِهِ يَقُولُ
 فَابْعَثُوا حَكَمًا (جزء ۶، ركوع ۵)

و يقول:

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوَى (جزء ۶ ركوع ۵)

و يقول:

وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلَاةِ (جزء ۱ ركوع ۵)

و يقول:

إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ (جزء ۲۹ ركوع ۱۲)

و يقول:

يَجْتَبِيْ مِنْ رُّسُلِهِ مَن يَّشَاءُ (جزء ۴ ركوع ۹)

و يقول:

تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيْهَا إِلَيْكَ (جزء ۱۲ ركوع ۴)

و يقول:

يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ (جزء ۱ ركوع ۱)

و يقول:

أَفْتَوْمِنُونَّ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ (جزء ۱ ركوع ۱۰)

كان هذا جملة معترضة و نظير هذا قصة تحريم الخمر

فقد نهى أولا عن الإنتباز في النقيير و المزفت و الجرة و الحنتم

حتى لا يقع التساهل و لما تقرر حرمتها و استحکمت النفرة منها في قلوب المسلمين و تمكن التحفظ و الحذر منها في القلوب قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إن ظرفاً لا يحل شيئاً ولا يحرمه وبالجمله هؤلاء الأكابر من الأئمة و العلماء و الأولياء اطلقوا اللفظة "شهنشاه" نظراً في المقصود و من نظر في اللفظ منع الإطلاق كما نقله في التتار خانية و لكلا الفريقين و جهة موجهة لِكُلِّ وَجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيُّهَا و نظير هذا وقعة صلوة الظهر أو العصر لما غزى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يهود بنى قريظة نادى في الجيش من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا في بنى قريظة و سار الصحابة رضى الله تعالى عنهم أجمعين و حان العصر في الطريق فصاروا على ذلك فرقتين قال بعضهم لا نصلى حتى نأتيها لأنه قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال لا تصلوا إلا إذا و صلتم هناك و قال بعضهم بل نصلى لم يرد منا ذلك إنما أراد العجلة و لم يرد تفويت الصلوة المكتوبة فبعضهم صلوا في الطريق و لحقوا و البعض لم يصل حتى أتوها عشاء و أخبر صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بشأن الفريقين فلم يعنف واحداً رواه الأئمة منهم الشيخان عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يقول: العلماء فريق نظر في المقصود و آخر رأى اللفظ.

أقول: يعنى أنه لم يكن العمل بمقتضى اللفظ خلاف المقصود بخلاف الجمود على الظاهر فإنه إبتعاد عن المقصود و إهمال للأحكام الشرعية وجعل للألفاظ كلمات لا معنى تحتها كما هو معهود من دأبهم . لذلك لم يلم واحداً من الفريقين هذا هو الشأن ههنا.

ثانياً: ويمكن بيانه بأن المانعين نظروا إلى ظاهر النهي والأصل فيه التحريم و من اطلق رأى أن اللفظ خلق من الشناعة بالكلية إرادة وإفادة فالنهي لمجرد التنزيه فلا ينافي الجواز وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم : لا يقل العبد ربي

وقال

لا يقل أحدكم أسق ربك أطعم ربك وضئ ربك و لا يقل أحدكم ربي -

وصرح العلماء بأن هذا النهي محض تنزيهي يقول الإمام النووي في شرح صحيح مسلم تحت هذا الحديث نفسه النهي للأدب و كراهة التنزيه لا للتحريم

و يقول الإمام البخاري في صحيحه

باب كراهة التطاول على الرقيق و قوله عبدى و أمتى قال الله تعالى و الصالحين من عبادكم و أمائكم و قال عبدا مملوكا و اذكرنى عند ربك اى عند سيدك -

إقوله النهي للأدب أقول لا يخفى أن الرب مطلق عن الإضافة يختص بالله سبحانه و تعالى فلا يطلق على غيره تعالى الرب مطلقاً عن الإضافة أما إطلاقه مضافاً إلى مظهر كقول الرجل رب البيت و رب المال فلا باس به معنى أنه لا يحرم و لكن ينهى عنه للأدب فالنهي عند ذلك لتنزيه و عليه يحمل ما ورد فى الكتاب و السنة من هذا القبيل و ما ورد فى المنع عن ذلك اما اكلآن حيث قد انقطع ما كان فى سالف الزمان من قولهم ربي لغير الرحمن فلا تكاد تسمع احدا يقول لاحد غيره تعالى ربي و لا يتبادر الاذهان عند اطلاق هذا إلا اليه سبحانه و تعالى فلا اذن للعامة فى ان يقول ربي و ربك و الناس عند عاداتهم و مراداتهم كمن حكم يختلف باختلاف الزمان و والله تعالى اعلم - قال شيخنا المحدث الازهرى مدظله العالى

يقول الإمام العيني في شرحه.

ذكر هذا كله دليلاً لجواز أن يقول عبدي أو أمتي و أن
النهي الذي ورد في الحديث عن قول الرجل عبدي و أمتي و
عن قوله أسق ربك و نحوه للتنزيه لا للتحريم .

يقول الإمام القسطلاني في إرشاد الساري في شرح
البخاري

فإن قلت قد قال تعالى أنكرني عند ربك و أرجع إلى
ربك أجيب بانه ورد لبيان الجواز و النهي للأدب و التنزيه
دون التحريم .

ثالثاً: يحكي مولانا الشاه عبد العزيز في "تحفة إثننا
عشرية" إن الله عز وجل يقول في الزبور المقدس-

إمتلأت الأرض من تحميد أحمد و تقديسه و ملك
الأرض و رقاب الأمم .

و روى الإمام أحمد في مسنده و عبد الله ابن أحمد في
الزوائد على المسند و الطحاوي في شرح معاني الآثار و
البغوي و ابن السكن و ابن أبي عاصم و ابن شاهين و ابن
أبي خيثمة و أبو يعلى بطرق عديدة عن أعشى المازني رضي
الله تعالى عنه أنه أتى النبي ﷺ يستغيث به أنشده قصيدة
مطلعها

يا مالك الناس و ديان العرب

وقع في مسند أحمد و شرح معاني الآثار مالك الناس و
في زوائد المسند و بعض النسخ من الثلاثة التي تلي ما سبق

يا مالك الناس و ديان العرب

و هو صلى الله تعالى عليه و سلم قضى حاجته بعد ما
سمع شكواه و ظاهر جدا أنه يندرج فى الناس و الأمم
السلاطين و غيرهم جميعا. وإذا كان هو صلى الله عليه وسلم مالكا لجميع
الناس و ملك سائر الناس و مالكا لرقاب جميع الأمم فإنه مالك
لجميع الملوك و ملك جميع السلطين و مالك لرقاب جميع
الملوك.

و نسخة ملك الناس عين المدعى و مالك الناس أجل و
أعظم من ذلك لأن الملك يكون حاكما على الناس و لا يكون
مالكا لرقابهم.

و هو صلى الله عليه وسلم بحكم الآية و الحديث الجليل مالك لرقاب
جميع الملوك أيضا و لله الحمد.

إعترض الزمخشري المعتزلى فى الكشف تحت قوله
تعالى وَ أَنْتَ أَهْكَمُ الْحَاكِمِينَ على إطلاق أقضى القضاة و رد
عليه الإمام ابن المنير السنى فى الإنتصاف بأنه جاء فى
الحديث أقضاكم على.

و به يثبت الجواز يعنى حيث أضيف الأقضى إلى
الجميع و فيهم القضاة فيحصل من أقضاكم أقضى القضاة و
ظاهر أن أقضاكم لا يساوى مالك الناس و ملك الناس و مالك
رقاب الأمم فى العموم لأنه مقصور بظاهره على المخاطب
فبالأولى يثبت بهذه الألفاظ الكريمة (جواز إطلاق) مالك
الملوك ملك الملوك فمجئ هذا فى الآية و الحديث برهان

سأطع على أن النهى على المنهج الذى منع عليه عن إطلاق
المولى و السيد. والحال أنه أطلقهما القرآن و الحديث و لله
الحمد.

رابعاً: لئن ثبت حديث ههنا فى النهى فالكلام المذكور
كاف و واف.

و ههنا نصب عينى الساعة حديث رواه ابن النجار عن
أبى هريرة رضى الله تعالى عنه .

**أن النبى صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سمع رجلاً يقول شاهان شاه فقال
رسول الله صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الله ملك الملوك**

أما الحديث الصحيح الجليل عن أبى هريرة المخرج فى
الصحيحين و سنن أبى داؤد و الجامع الترمذى أخنع الأسماء
عند الله يوم القيامة **رجل** تسمى ملك الأملاك فهو واجب
التاويل لأن ذلك الشخص ليس إسماً و هذه الرواية لفظها
أخنع الأسماء أوله العلماء بوجهين.

أحدهما أنه أريد بالإسم الذات مجازاً يعنى شر الرجال
عند الله يوم القيامة رجل تسمى بهذا الإسم .

والآخران فى الخبر حذف مضاف و المعنى أن أخنع
الأسماء عند الله يوم القيامة هذا الإسم ذكر التاويل الثانى فى
المصابيح و أشعة اللمعات و السراج المنير شرح الجامع
الصغير .

و على الأول إقتصر الإمام القرطبى فى المفهم و الإمام
النووى فى المنهاج. و العلامة المناوى فى الحواشى للجامع

الصغير و به جزموا.

فى فيض القدير نقلا عن القرطبى .

ألمراد بالإسم المسمى بدليل رواية أغیظ رجل و أخبثه
و فى شرح مسلم للإمام النووى قالوا معناه أشد ذلا و صفارا
يوم القيامة و المراد صاحب الإسم و تدل علیه الرواية الثانية
أغیظ رجل و فى حواشى الحفنى أخنع الأسماء أى مسمى
الأسماء بدليل قوله رجل لأنه المسمى لا الإسم .

و ذكر التاولین العلامة الطیبی فى شرح المشكوة ثم
العلامة القسطلانى فى شرح البخارى ثم العلامة المناوى فى
فيض القدير ثم فى التيسير (كلاهما شرحان له للجامع
الصغير) ثم العلامة طاهر فى مجمع البحار و العلامة على
القارى فى المرقاة شرح المشكوة .

و أشار فى الطیبی ثم فى إرشاد السارى ثم فى فيض
القدير إلى أن التاویل الأول أبلغ . حيث قال أعنى الطیبی
يمكن أن يراد بالإسم المسمى أى أخنع الرجال كقوله سبحانه
و تعالى سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى و فيه مبالغة لأنه إذا قدس
إسمه عما لا يليق بذاته فذاته بالتقديس أولى و إذا كان الاسم
محكوما عليه بالصغار و الهوان فكيف المسمى به . اه نقله فى
فيض القدير و نحوه فى الإرشاد

صرح فى المرقاة بأن هذا التاویل هو الأحسن .

حيث قال بعد نقله نحو ما مر عن الفيض و مثل ما فى
الإرشاد ما نصه و هذا لتاویل أبلغ و أولى لأنه موافق لرواية

أغیظ رجل اهـ.

بل على التاویل الآخر یصدق أفعّل التفضیل على الغير لأن التسمی بالله او الرحمن أشرف وأخبث من التسمی بملك الأملاك قیل فی أبی العتاهیه إنه كانت له إبنتان سمی إحداهما الله و الاخری الرحمن و العیاذ بالله تعالى و یذكر أنه تاب فیما بعد فی فیض القدير للعلامة المناوی

من العجائب التي لا تخطر بالبال ما نقله إبن بزیة عن بعض شیوخه أن أبا العتاهیه كانت له إبنتان تسمی إحدیهما الله و الاخری الرحمن وهذا من عظیم القبائح و قیل إنه تاب . و القاطع لكل قول إنه أی مفسر للحديث من الحديث نفسه . نفس هذا الحديث ورد فی صحیح مسلم بطریق آخر هكذا . أغیظ رجل على الله^١ يوم القيامة و أخبثه و أبغضه رجل كان یسمى ملك الأملاك لا ملك الإله

وبالجملة فالحديث یحکم بأن المسمى بهذا الإسم فی

١- تبعنا فیہ الشراح و قد اضطربوا فی تاویل قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ أغیظ رجل على الله اضطرابا كثيرا و حاملهم علیه ان ظاهرا (١) للفیظ كون اشد تغیظا على الله فیکون الغیظ صادرا منه و متعلقا به تعالى و هو خلاف لعل المقصود فان المراد بیان شدة غضب الله تعالى علیه و هذا معنی ما قال الطیبی ان على ههنا لیست بصلة الاغیظ كما یقال اغتاز على صاحبه و تغیظ علیه لأن المعنی یا باه كما لا یخفی ثم اخذ فی التاویل فقال و لكن بیان کام لما قیل اغیظ رجل قیل على من قیل على الله اهـ . و انت تعلم انه لم یأت بشی و انما جعله صلة الاغیظ كما كان و قال القاضی الامام اسم تفضیل بنی لمفعول . اه اقول : و انت تعلم انه خلاف الاصل ثم بهذا التاویل

(١) كذا هنا وحق العبارة ان یقال ظاهر قوله اغیظ رجل - العلامة الازهری مدظله

غضب الله و عذابه أشد من جميع من سواه قال الإمام
القاضي عياض أى أكبر من يغضب عليه قال العلامة الطيبي
يعذب أشد العذاب . نقلهما (أى القولين عن القاضي عياض و
الطيبي) فى المرقاة و لا شك أنه لا يكون أكبر الغضب و أشد
العذاب إلا على الكافر.

و لا يجوز أن يكون التسمى بملك الأملاك كفرا بالإجماع
ما لم يرد الإستغراق الحقيقى فتأتى من الحديث أن أشد
الناس عذابا و إستحقاقا لغضب رب الأرباب رجل تسمى
بملك الأملاك إدعاء للألوهية و هذا حق قطعاً و لا علاقة له بما
نحن فيه . كما لا يخفى

خامساً : أما تنزلاً عن معنى الحقيقة هذا الذى إدعى

(بقية صفحة ٢٩) لما صار الغيظ مضافاً الى الله تعالى و هو لحال منه لانه
غضب العاجز عن الانتقام كما فى المرقاة احتاجوا الى تاويله بانه مجاز عن
عقوبته كما فى النهاية و الطيبي و المرقاة . ثم بعد هذا الكل لم يتضح كلمة
على فالتجأ القارى الى انه على حذف مضاف أى بناء على حكمه تعالى . اه
اقول و لا يخفى عليك ما فيه من البعد الشديد وبالجملة رجع الكلام على
تاويلهم الى ان اشد الناس مغضوبية بناء على حكم الله تعالى و انا اقول و
بالله التوفيق ان جعلنا أغيب و هو غضب العاجز صادراً عن الرجل و على
صلة له تخلصنا عن ذلك كله و لا نسلم اباء المعنى فان المجرم المعذب
الكافر بعظمة الملك و نعمة لا بد له من التغيب على الملك عند حلول نقمته
به وكلما كان اشد عذاباً كان اشد تغيباً و التهاباً فكان كناية عن انه اشد
الناس عذاباً و مناسب ذكره بهذا الوجه اشارة الى كونه متكبراً على ربه
منازعاً له فى كبريائه فاذا احس من العذاب جعل يتغيب على من لا يقدر
عليه و لا يستطيع الفرار منه و قد كان يزعم مساواة له فى العظمة و الاقتدار
فمن يقدر قدر تغيبه الا الواحد القهار و العياذ بالله العزيز الغفار و الله
سبحانه و تعالى اعلم . منه عفى عنه

فيه المتسمى بذلك الإسم الصفة الخاصة برب العزة لنفسه لا محالة بل ادعى منزلة أفضل من الألوهية فهو مستحق قطعاً لأشد العذاب الأبدى.

فقد قال العلماء أن الوجه في النهي عن هذا أنه يظهر من هذا الإسم التكبر.

وفي الطيبي شرح المشكوة

المالك الحقيقي ليس إلا هو و مالكية الغير مستردة إلى مالك الملوك فمن تسمى بذلك الاسم نازع الله سبحانه في رداء كبريائه و إستنكف أن يكون عبده لأن وصف المالكية مختص بالله تعالى لا يتجاوزها و المملوكية بالعبد لا يتجاوز فمن تعدى طوره فله في الدنيا الخزي و العار في الآخرة واللقاء في النار.

وفي المرقاة

الملك الحقيقي ليس إلا هو و مالكية غيره مستعارة فمن سمي بهذا الإسم نازع الله برداء كبريائه و لما إستنكف أن يكون عبد الله جعل له الخزي على رؤس الأشهاد.

و في التيسير شرح الجامع الصغير

لا مالك لجميع الخلائق إلا الله و مالكية الغير مستردة إلى ملك الملوك فمن تسمى بذلك نازع الله في رداء كبريائه و إستنكف أن يكون عبد الله.

و هكذا بعينه في السراج المنير

من قوله فمن تسمى بذلك الخ

و في إرشاد الساري

المالك الحقيقي ليس إلا هو مثل ما مر عن الطيبي إلى
قوله إستنكف أن يكون عبد الله و زاد فيكون له الخزي و
النكال.

محصل هذه العبارات كلها أن النهي معلول بأن المرء
تكبر و إستنكف أن يكون عبد الله إن حملت هذه الكلمات
على الحقيقة فالوجه هو الذي سبق أن الحديث إنما ورد فيمن
ادعى المالكية الحقيقية الأصلية أعنى الألوهية و أبى أن
يكون عبداً وإلا فلا محالة على الأقل أنهم يعللون المنع
بالتكبر أذن فالمنع من أن يدعو المرء نفسه بملك الملوك حيث
عظيم نفسه و إستكبر و غيره لو أكرم معظما في الدين و
إعترف له بالفضل من الله تعالى فما علاقة هذا بالتكبر على
هذا يعود الحديث إلى هذا الطريق من منع السيد أن يقول
لغلامه عبدى مع أنه وقع في القرآن و الحديث و أقوال جميع
العلماء الأمة.

قال الله تعالى

وَ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَائِكُمْ (جزء ١٨ ركوع ١٠)

و قال ﷺ

ليس على المسلم في عبده و لا فرسه صدقة

و تحقيق هذه المسئلة في فتاوى الفقير على وجه أتم

يقول الإمام القسطلاني في إرشاد الساري شرح صحيح البخاري قال في المصابيح الجامع ساق المؤلف في الباب قوله تعالى و الصالحين من عبادكم و أماءكم و قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قوموا إلى سيّدكم تنبئها على أن النهي إنما جاء متوجها على جانب السيّد إذ هو في مظنة الإستطالة فإن قول الغير هذا عبد زيد وهذه أمة خالد جائز لأنه يقوله إخبارا و تعريفا و ليس في مظنة الإستطالة و الآية و الحديث مما يؤيد هذا الفرق.

و في عمدة القاري شرح صحيح البخاري

المعنى في ذلك كله راجع الى البراءة من الكبر

و في شرح السنة للإمام البغوي و عنه في المرقاة شرح المشكوة

معنى هذا راجع إلى البراءة من الكبر و إلتزام الذل و الخضوع.

و حاصل كل هذه العبارات ان السائر ما ذكر من المنع للتحرز عن الإستطالة وأنه قد يتأتى في أن يمسي المرء نفسه بهذا و أى محل للإستطالة في ماذا قال لغيره ثم الحكم يدور حقيقة على النية في ما اذا قال لنفسه فلو كان على وجه الإستعلاء و التكبر حرم قطعاً و إلا فلا وإنما الأعمال بالنيات و إنما لكل أمره ما نوى

يقول الإمام النووي ثم الإمام العيني في شرح البخاري المراد بالنهي من إستعمله على جهة التعاضم لا من مراده التعريف.

و في المرقاة

و لذا قيل في كراهة هذا الأسماء هو أن يقول ذلك على طريق التطاول على الرقيق و التحقير لشانه و إلا فقد جاء به القرآن قال الله تعالى: وَ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَ آمَائِكُمْ، وقال: اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ -

و في أشعة اللمعات

و گفته اند که منع و نهی از اطلاق عبد و ائمه بر تقدیر است که بوجه تطاول و تحقیر و تصغیر باشد و الا اطلاق عبد و ائمه در قرآن و احادیث آمده -

يعنى قال العلماء إن المنع و النهى عن إطلاق العبد و الأمة في ما إذا كان على وجه التطاول و التحقير و التصغير و إلا فقد جاء إطلاق العبد و الأمة في القرآن و الأحاديث -

و نظیر ثان قول المرء لنفسه عالم فانه حرام على سبيل التفاخر و الإفمباح -

JANNATI KAUN?

في الحديث

من قال أنا عالم فهو جاهل رواه الطبرانی في الأوسط مع أنه قال سيدنا يوسف عليه الصلوة و السلام إني حفيظ عليم - (سورة يوسف)

و نظیر ثالث إسبال الإزار أى طرفه مسترخيا أسفل من الكعبين و لا سيما إرخاءه إلى الأرض فما ذا ورد فيه من الوعيد الشديد حتى قال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة و لا ينظر إليهم و لا

يزكيهم و لهم عذاب أليم المسبل إزاره و المنان و المنفق
سلعته بالحلف الكاذب. رواه الستة إلا البخارى عن أبى ذر
الغفارى عليه رضوان البارى .

قال الصديق الاكبر أن إزارى يسترخى إلا أن أتعاهده
قال النبى ﷺ : أنت لست ممن يفعله خيلاء رواه الشيخان و
أبو دائود و النسائى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما.

سادساً : إنما المنع فى الحديث عن التسمية و هناك
يون بعيد بين وصف أحد بشئ و بين التسمية ألا ترى أنه
ورد المنع فى الأحاديث عن التسمية بعزير و حكم و حكيم و
قد وصف العباد بالعزة و الحكم و الحكمة فى القرآن و
الحديث تقدم الإستشهاد على ذلك و أيضاً نظير هذا حابس
الفيل و سائق البقرات فإنه يحرم أن يسمى الرب عز وجل
بهذين الإسمين و قد ورد الوصف لما بركت فى الحديبية
القصواء و قال الناس خلعت القصواء ، قال رسول الله ﷺ ما
خلعت القصواء و ما ذلك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل
أى الذى أقعد فيل أبرهة و منعه من الإغارة على الكعبة
المعظمة (هو الله عزّ جلاله)

فى الزرقانى على المواهب عن العلامة إبن المنير

يجوز إطلاق ذلك فى حق الله تعالى فيقال حبسها الله
حابس الفيل و إنما الذى يمكن أن يمنع تسميته سبحانه
حابس الفيل و نحوه الخ قال الزرقانى و هو مبنى على

الوجوه الخمسة الاول عامّة وهذا خاصّ بغير التسمية ١٢ منه عفى عنه

الصحيح من أن الأسماء توقيفية.

وقال سيدنا بحير الطائي رضي الله تعالى عنه في قصة أكيدر ملك دومة الجندل .

تبارك سائق البقرات أنى
رأيت الله يهدى كل هاد

واستحسن عليه السلام كلامه وقال لا يفضض الله فاك عاش
تسعين سنة ولم يتحرك له سن رواه ابن السكن وأبو نعيم و
ابن منده.

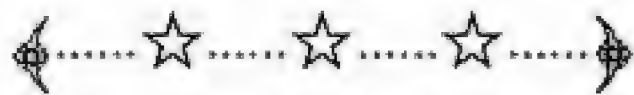
هذا هو تمام الكلام الذى قدمه الفقير من اكابر المتقدمين
و المتأخرين من ائمة الدين و الفقهاء المعتمدين و العرفاء
الكاملين و عسى ان يكون لديهم جواب احسن من هذا .

سابعاً: هب بغض النظر عن ذلك كله أنه ثبت الطعن و
عدم الجواب فشطرت بيت الفقير (شهنشاه كاروضه ويكهو) بعد ليس
على ذلك النهج فإن هؤلاء الائمة العلماء قالوا قطعاً لغير الله،
شهنشاه و قاضى القضاة و لم يقولوا لعالم او ولى حتى انهم لم
يقولوا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم بل قالوا لحكام الدنيا و ذلك الشطر لم
يتعين فى ذلك المعنى.

نحن نسئل أختص شهنشاه بالله عزوجل أم لا إن لم
يختص فمنشأ الشبهة رأساً زائلاً و إن إختص فلماذا و تحمل
الخاص بالله على غير الله، و كيف لا تريد الله بشهنشاه فإن
الروضة ليست بمعنى القبر.

قال الله تعالى في روضة يحبرون و اطلاقه على القبر
تشبيهه بليغ كقولهم رأيت اسدا يرمى . و قال في الحديث: لقبر
المؤمن روضة من رياض الجنة فمعنى روضة شهنشاه روضة
الله أى بأس فى هذا اذا اضاف فى القرآن جميع ارض المدينة
إلى الله عزوجل قال تعالى :الم تكن ارض الله واسعة
فتهاجروا فيها فما الحرج فى أن يقال للروضة المنورة
بخصوصها الروضة الإلهية (لا حرج فى ذلك) والله الحمد

إذ قد أثبت الفقير بالآية و الحديث إن حبيبنا ﷺ
مالك الناس و ملك الناس و مالك الارض و مالك رقاب الأمم فلا
حاجة مع كل ذلك الى الإصرار على اللفظ و لا لإنكار رواية
الخلاف فإنه قول لبعض المتأخرين و من علمائنا و مراعاة
لذلك قل بدلا من شهنشاه شه طيبة فإنه شاه طيبة أى ملك
طيبة و شاه كل الارض و شاه جميع الاولين و الآخرين و
يدخل فيهم الملوك و السلاطين من ذا ملكا كان او من الرعية
يسعه أن يخرج رأسه من دائرة ملك محمد رسول الله ﷺ .



الجواب على السؤال الآخر

إن الله هو مقلب القلوب حقيقة له الإستيلاء حقيقة ليس على القلوب فقط بل على كل ذرة ذرة من العالم و لكن قدرته لا تحد و الباب الرحب من عطائه لا يسد إن الله على كل شئ قدير (جزء ٢ ركوع ٩) و ما كان عطاء ربك محظوراً . (جزء ١٥ ركوع ٢٤) وهو يقول على الإطلاق ولكن الله يسلط رسله على من يشاء و إطلاق هذا القول يشمل الأجسام و الأبصار و القلوب جميعاً . له أن يسلط أحباءه على أطراف من شاء وعلى (الأيدي والأرجل) عين من شاء و أذن من شاء و على القلب و وعى من شاء لا نقص في قدرته و لا ضيق في عطائه عما يلقي الملائكة في القلوب خيراً و عزائم حسنة ألا يصرفون عن خواطر سيئة أجل كل ذلك باذن الله يفعلون فما معنى التصرف في القلوب قال الله تعالى:

إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ إِنِّي مَعَكُمْ فَنَثَبْتُوَا الَّذِينَ آمَنُوا . (جزء ٩ ركوع ١٥)

جاء في السيرة لإبن إسحاق و إبن هشام مر رسول الله ﷺ في مسيرة إلى بنى قريظة بنفر فقال : هل مربكم أحد قالوا نعم ، دحية الكلبي^١ مر على بغلة بيضاء قال ذاك جبريل بعث إلى بنى قريظة ليزلزل حصونهم و يقذف الرعب في قلوبهم روى الإمام البيهقي عن عبد الله بن عباس رضى الله

^١ وقع في النسخة الذى ترجمنا عنها دحية بن الخليفة وفى السيرة الحلبية التى عزا اليها دحية الكلبي فلعله تصحيب. ١٢

تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال: إذا جلس القاضي في مجلسه هبط عليه ملكان يسد دانه و يؤفقانه و يرشدانه ما لم يجر فإذا جار عرجا و تركاه .

و الديلمي في مسند الفردوس عن الصديق الأكبر و أبي هريرة كليهما أن سيد العالمين ﷺ قال: لو لم أبعث فيكم لبعث عمر أيد الله عمر بملكين يؤفقانه و يسددانه فإذا أخطأ صرفاه حتى يكون صواباً . الملائكة لهم المثل الأعلى مكن الله سبحانه و تعالى الشيطيين من التصرف في قلوب العوام و لم يستثن إلا الصفة من عباده حيث يقول - إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ - (جزء ١٥ ركوع ٧)

قال الله تعالى:
يُوسَّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ مِنَ الْجِنَّةِ وَ النَّاسِ .
(جزء ٣٠ ركوع ٣٩)

و قال الله تعالى:
شَّيْطَانُ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا .
(جزء ٨ ركوع ١)

روى البخاري و مسلم و أبو داود مثل حديث أحمد عن أنس بن مالك و مثل حديث ابن ماجة عن أم حفصة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله ﷺ قال: إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم .

و في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنهما

قال رسول الله ﷺ : إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين فإذا قضي التأذين أقبل حتى إذا ثوب بالصلاة أدبر حتى إذا قضي التثويب أقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه يقول له أذكر كذا أذكر كذا لما لم يكن يذكره حتى يظل الرجل ما يدرى كم صلى .

و روى الإمام أبو بكر ابن أبي الدنيا في مكائد الشيطان و الإمام الأجل الترمذي في نوادر الاصول بسند حسن و أبو يعلى في المسند و ابن شاهين في الترغيب و البيهقي في شعب الإيمان، عن أنس رضي الله تعالى عنه يقول رسول الله ﷺ : إن الشيطان واطئ خطمه على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس وإن نسي إلتقم قلبه فذلك الوسواس الخناس

لمة الشيطان و لمة الملك كلتاهما مشهورتان و في الأحاديث المذكورتان فما محل الإنكار ألا إعطاء التصرف في القلوب للأولياء الكرام - العلامة السلجماسي في الإبريز-

يروى عن شيخه سيدي عبد العزيز رضي الله تعالى عنه، أن العامة الذين يستعينون في حوائجهم بالأولياء الكرام لا بالله صرفهم الأولياء نحوهم. لأن الدعاء يحتمل نيل المطلوب و عدمه و العامة لا يطلعون على الحكم في عدم نيل المراد فلو أخلصوا السؤال بالكلية لله تعالى ثم لم يروا المراد يحصل يحتمل أن يجحدوا بوجود الله من أجل ذلك صرف الأولياء قلوبهم إلى أنفسهم لأنه حينئذ إن وسوس إليهم عدم الاعتقاد فإنما يحصل بالنسبة إلى ذلك الولي الذي إستمده به

فى هذ الحال يبقى الإيمان سالماً.

الحديث الأول: وإسمع المزيد يقول مولانا على

القارى عليه رحمة البارى فى الكتاب المستطاب نزهة خاطر الفاترفى ترجمة سيدى الشريف عبد القادر رضى الله تعالى عنه . روى الشيخ الجليل أبو صالح المغربى رحمه الله تعالى أنه قال قال لى سيدى الشيخ شعيب أبو مدين قدس سره يا أبا صالح سافر إلى بغداد و آت الشيخ محى الدين عبد القادر ليعلمك الفقر فسافرت إلى بغداد فلما رأيته رأيت رجلاً مارأيت أكثر هيبة منه (فساق الحديث إلى آخره إلى أن قال) قلت يا سيدى أريد أن تمدنى منك بهذا الوصف فنظر نظرة فتفرقت عن قلبى جواذب الإرادة كما يتفرق الظلام بهجوم النهار وأنا الآن أنفق من تلك النظرة.

أرأيت أى إستيلاء على خاطر فوق هذا حيث نقى قلبه عن جميع الخواطر لا لذلك الحين فقط بل للأبد .
جلالة الشأن الإمام الأجل بهجة الأسرار ومكانة الكتاب من الصحة.

الفائدة: روى هذا الحديث الجليل حضرة الإمام الأجل سيدى العلماء شيخ القراء عمدة العرفاء نور الملة و الدين أبو الحسن على بن يوسف ابن جرير اللخمى الشطنوفى قدس سره العزيز و هو مريد سيدنا الغوث الأعظم بواسطتين و استاذ الإمام جليل الشأن شيخ القراء شمس الدين محمد بن محمد بن الجزرى صاحب "الحصن

الحصين" مجلسه الإمام الذهبي صاحب ميزان الاعتدال وأثنى عليه في طبقات القراء وكتب في حقه الإمام الأوحى حيث قال على بن يوسف بن جرير اللخمي الشطنوفى الإمام الأوحى المقرئ نور الدين شيخ القراء بالديار المصرية .

و ذكره الإمام الأجل العارف بالله سيدى عبد الله بن أسعد اليافعى الشافعى اليمنى رحمه الله تعالى فى مرآة الجنان بمناقب جليلة كما يلى - روى الشيخ الإمام الفقيه العالم المقرئ أبو الحسن على بن يوسف بن جرير بن معضاد الشافعى اللخمي فى مناقب الشيخ عبد القادر رضى الله تعالى عنه بسنده الخ. و قال الإمام الأجل شمس الملة و الدين أبو الخير ابن الجزرى مصنف "الحصن الحصين" فى نهاية الدراسات فى أسماء الرجال القرأت - على بن يوسف بن جرير بن فضل بن معضاد نور الدين أبو الحسن اللخمي الشطنوفى الشافعى الأستاذ المحقق البارع شيخ الديار المصرية ولد بالقاهرة سنة أربع وأربعين و ستمائة و تصدر للأقراء بالجامع الأزهر من القاهرة و تكاثر عليه الناس لأجل الفوائد و التحقيق و بلغنى أنه عمل على الشاطبية شرحا فلو كان ظهر لكان من أجود شروحاتها توفى يوم السبت أو أن الظهر و دفن يوم الأحد و العشرين من ذى الحجة سنة ثلاث عشرة و سبع مائة رحمه الله تعالى .

و الإمام الأجل جلال الملة و الدين السيوطى فى حسن المحاضرة بأخبار مصر و القاهرة على بن يوسف بن جرير

اللمخمي الشطنوفى الإمام الأوحى نور الدين أبو الحسن شيخ
القراء بالديار المصرية تصدر للأقراء بالجامع الأزهر و تكاثر
عليه الطلبة .

وأيضاً ذكره الإمام السيوطى فى كتابه بغية الوعاة و
قال فيه له اليد الطولى فى علم التفسير .

و ذكر الشيخ المحقق مولانا عبد الحق المحدث الدهلوى
فى كتابه "زبدة الاسرار" فضائله العالية كما يلى . بهجة
الاسرار من تصنيف الشيخ الإمام الأجل الفقيه العالم المقرئ
الأوحى البارع نور الدين أبى الحسن على بن يوسف الشافعى
اللمخمي و بينه و بين الشيخ رضى الله تعالى عنه و اسطقتان و
هو داخل فى بشارة قوله رضى الله عنه : طوبى لمن رأى و
لمن رأى من رأى و لمن رأى من رأى .

هذا الإمام الأجل الذى امتدح أكابر الأئمة إمامته و
عظمته و جلالة شأنه بمثل ما ذكر روى الحديث فى كتابه
المستطاب "بهجة الاسرار و معدن الانوار" الكتاب الذى
إستند به الإمام الأجل اليافعى و غيره من الأكابر و إقترأ هذا
الكتاب شمس الملة و الدين أبو الخير ابن الجزرى مصنف
"الحصن الحصين" على الشيخ محى الدين عبد القادر الحنفى
الدشوطى و حصل إسناده كإسناد الحديث وصرح العلامة
عمر بن الوهاب الحلبي بإعتماد رواياته و قال شيخ المحقق
المحدث الدهلوى فى كتابه "زبدة الآثار" .

كتاب "بهجة الأسرار" هذا كتاب عظيم شريف مشهور و

صرح في "زبدة الاسرار" بصحة رواياته روى الحديث بسند صحيح كما يلي . حدثنا الفقيه أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحيم بن حجاج بن يعلى الفاسى المالكى المحدث بالقاهرة ٦٧١ هـ .

قال أخبرنا جدى حجاج بفاس ٦٣٣ هـ قال حججت مع الشيخ أبى محمد صالح بن وير جان الدكالى رضى الله تعالى عنه ٥٨٨ هـ فلما كنا بعرفات و القينانا بها الشيخ أبا القاسم عمر بن مسعود المعروف بالبزار فتسالما و جلسا يتذكرا أيام الشيخ محى الدين عبد القادر رضى الله تعالى عنه فقال الشيخ أبو محمد قال لى سيدى الشيخ أبو مدين رضى الله تعالى عنه يا صالح سافر اليه بغداد الحديث .

قريبه: من هنا علم أن إسم هذا الشيخ صالح و كنيته أبو محمد و ما وقع فى "نزهة الخاطر" من أن إسمه صالح سهو اهـ .

JANNATI KAUN?

الحديث الثانى: وإسمع أيضا وفى هذا الحديث الجليل نفسه أنه لما فرغ الشيخ صالح من روايته لهذا الحديث قال له الشيخ السيد عمر بزار و أنا أيضا كنت جالسا بين يديه فى خلوته فضرب بيده فى صدرى فأشرق فى قلبى نور على قدر دائرة الشمس ووجدت الحق من وقتى و أنا إلى الآن فى زيادة من ذلك النور .

الحديث الثالث: وإسمع أيضا روى الإمام الممدوح فى نفس "بهجة الاسرار" هذا بهذا الطريق . حدثنا أبو الفتوح

محمد بن الشيخ أبي المحاسن يوسف بن إسماعيل التيمي البكري البغدادي، قال أخبرنا الشيخ الشريف أبو جعفر محمد بن أبي القاسم العلوي، قال أخبرنا الشيخ العارف أبو الخير بشر بن محفوظ ببغداد بمنزله الحديث.

كنت أنا وإثنا عشر رجلاً (أسمائهم مذكورة في الحديث مفصلاً) كلهم حاضرين عند شيخنا الشيخ محي الدين عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه بمدرسته فقال ليطلب كل منكم حاجة أعطيها له (فطلب منهم عشرة رجال حوائجهم التي تتعلق بالعلم والمعرفة وثلاثة رجال قالوا أحدهم أريد فياته الوزارة والثاني أريد أن أكون أستاذاً للدار والثالث أريد أن أكون حاجب الباب العزيز) فقال الشيخ عبد القادر رضي الله تعالى عنه كلا نمدهولاء وهولاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً. قال أبو الخير فوالله لقدنا لواكلهم ما طلبوا.

وكنت أردت أن يحصل لي معرفة يتأتى لي بها تمييز بين الواردات القلبية فأعرف أن هذا الوارد من الله تعالى وهذا ليس بذاك.

ويقول بعد ما فرغ من تفصيله حصول المراد لآخر و أما أنا فإن الشيخ رضي الله تعالى عنه وضع يده على صدرى وأنا جالس بين يديه في مجلسه ذلك فوجدت في الوقت العاجل نوراً في صدرى وأنا إلى الآن أفرق به بين موارد الحق والباطل وأميزه به بين أحوال الهدى والضلال وكنت

قبل ذلك شديد القلق لإلتباسها على. (بهجة الاسرار
ص ٣٠ / ٣١)

الحديث الرابع : و أيضا في نفس هذا الكتاب روى
الإمام الممدوح بهذا السند العالي. أخبرنا أبو محمد الحسن
إبن أبي عمر القرشي و أبو محمد سالم بن علي الدمياطي قال
أخبرنا الشيخ العالم الرباني شهاب الدين عمر السهروردي قال
إشتغلت بعلم الكلام و أنا شاب و حفظت فيه كتبا و صرت فيه
فقيها و كان عمي يزجرني عنه و لا أزدجر فأتي يوما و أنا
معه إلى زيارة الشيخ عبد القادر رضي الله تعالى عنه فقال لي
يا عمر وهانحن داخلون على رجل يخبر قلبه عن الله عز وجل
فانظر كيف تكون بين يديه لتنال بركات رويته فلما جلسنا
إليه قال له عمي يا سيدي هذا إبن أخي عمر مشتغل بعلم
الكلام و قد نهيته فلم ينته فقال لي يا عمر اي كتاب حفظته فيه
قلت الكتاب الفلاني و الكتاب الفلاني فأمر يده على صدرى
فوالله ما نزعها و أنا أحفظ من تلك الكتب لفظة و أنساني الله
جميع مسائلها. و لكن وقر الله تعالى صدرى العلم اللدنى فى
الوقت العاجل فقامت من بين يديه و أنا أنطق بالحكمة و قال
لي يا عمر أنت آخر المشهورين بالعراق قال و كان الشيخ عبد
القادر رضي الله تعالى عنه سلطان الطريق و المتصرف فى
الوجود على التحقيق.

ثم روى الإمام المذكور عن الشيخ نجم الدين تفليسي
رحمه الله تعالى .

يقول جلست في خلوة عند شيخنا الشيخ شهاب الدين أحمد السهروردي ببغداد أربعين يوما فشهدت في الواقعة في اليوم الأربعين الشيخ شهاب الدين على جبل عالٍ وعنده جواهر كثيرة وتحت الجبل خلق كثير وبيده صاع يملوه من تلك الجواهر و يبتثها على الناس فيبتدرون إليها وكما قلت الجواهر نمت كأنها تنبع من عين فخرجت من الخلوة في آخر يومى من ذلك .

وأتيته لأخبره بما شاهدت فقال لى قبل أن أخبره الذى رأيته حق وأمثاله معه وهو من مادة الشيخ محى الدين عبد القادر رضى الله تعالى عنه لى مما عوضنى به عن الكلام فإنه كانت له اليد المبسوطة من الله تعالى والتصرف التافذ والفعل الخارق الدائم و أى تمكن من القلوب عسى أن يكون فوق هذا يمحو بضربة يد جميع ما استظهر من الكتب بحيث لا يبقى كلمة منها ولا مسألة مذكورة ومع ذلك يملأ الصدر علما لدنيا.

الحديث الخامس: حدثنا الشيخ الصالح أبو عبد الله محمد بن كامل بن أبى المعالى الحسينى قال سمعت الشيخ العارف أبا محمد مفرجا بن نبهان بن ركاف الشيبانى يقول لما اشتهر أمر الشيخ محى الدين عبد القادر رضى الله عنه اجتمع مائة فقيه من أعيان فقهاء بغداد و انكيائهم على أن يسأله كل واحد منهم مسألة فى فن من العلوم غير مسألة صاحبه ليقطعوه بها و اتوا مجلس وعظه و كنت يومئذ فيه

فلما إستقر بهم المجلس أطرق الشيخ و ظهرت من صدره
 بارقة من نور لا يراها إلا من شاء الله تعالى و مرت على
 صدور المائة و لم تمر على احد منهم إلا يبهت و يضطرب ثم
 صاحوا صيحة واحدة و مزقوا ثيابهم و كشفوا رؤسهم و
 صعدوا اليه فوق الكرسي و وضعوا رؤسهم على رجليه و ضج
 أهل المجلس ضجة واحدة ظننت أن بغداد رجت بها فجعل
 الشيخ يضم إلى صدره واحدا منهم بعد واحد حتى أتى على
 آخرهم ثم قال لأحد هم أما أنت فمسألتك كذا واجوابها كذا
 حتى ذكر لكل منهم مسئلته واجوابها قال فلما إنقضى
 المجلس أتيتهم و قلت لهم ما شأنكم قالوا لما جلسنا فقدنا
 جميع ما نعرفه من العلم حتى كأنه نسخ منا فلم يربنا قط فلما
 ضمنا إلى صدره رجع إلى كل منا ما نزع عنه من العلم و لقد
 ذكرنا مسائلنا التي هيئنا هاله و ذكر فيها اجوبة.

(بهجة الاسرار ص ٩٦)

و ما ذا يطلب من التصرف في القلوب فوق هذا ينسى
 اكابر العلماء جميع ما قرءوه في آن واحد ثم يعطيهم في حنية.

الحديث السادس: وأيضا أخبرنا الشيخ أبو الحسن

على بن عبد الله الأبهري و أبو محمد سالم الدمياطي الصوفي
 قالا سمعنا الشيخ شهاب الدين أبا حفص عمر السهروردي
 يقول دخلت مع عمي شيخنا الشيخ أبي النجيب رضى الله
 تعالى عنه في سنة ستين و خمسمائة إلى الشيخ محي الدين
 عبد القادر رضى الله تعالى عنه فتأدب عمي معه أدبا عظيما و

جلس بين يديه أذنا بلا لسان فلما رجعنا الى النظامية قلت له
فى ذلك الوقت عن التأدب مع الشيخ فقال كيف لا أتأدب معه
وهو له الوجود التام وقد صرف فى عالم الملك و بوهى به فى
وجود الملكوت و إنفرد فى عالم الكون فى هذا الوقت وكيف لا
أتأدب مع من صرفه مالكى فى قلبى و حالى و قلوب الاولياء و
احوالهم إن شاء أمسكها و إن شاء أرسلها رضى الله عنه وعنهم
اجمعين- (بهجة الاسرار ص ٢٣٥)

قل أى إستيلاء عظيم على القلوب هذا.

الحديث السابع : و أيضا إسمع أجل و أعلى من الكل
روى الإمام الممدوح فى نفس هذا الكتاب بهذا السند الصحيح
نفسه حدثنا الشيخ أبو محمد القاسم بن أحمد الهاشمى
الحرمى الحنبلى قال أخبرنا الشيخ أبو الحسن على الخباز
قال أخبرنا الشيخ أبو القاسم عمر بن مسعود البزار.

قال خرجت مع سيدى الشيخ محى الدين عبد القادر
رضى الله تعالى عنه الى الجامع يوم الجمعة الخامس عشر من
جمادى الآخرة سنة ست وخمسين فلم يسلم أحد عليه فقلت
يا عجباً نحن كل جمعة لا نصل الى الجامع الا بمشقة من
ازدحام الناس على الشيخ فلم يتم مع بخاطرى حتى نظر الى
الشيخ تبسما وأهرع الناس للسلام عليه حتى حالوا بينى
وبينه فقلت فى نفسى ذلك الحال خير من هذا فالتفت الى
متبسما مسابقا لخاطرى وقال يا عمر أنت الذى أردت هذا
أوما علمت ان قلوب الناس بيدى ان شئت صرفتها عنى وان

شئت أقبلت بها الى . (بهجة الاسرار ص ۷۶)

و أورد هذا الحديث الكريم بعينه بنفس هذه الألفاظ المذكورة بأعلى الصحيفة مولانا على القارى عليه رحمة البارى فى كتابه الشريف نزهة خاطر الفاتر۔ أعارف بالله سيدى نور الملة و الدين الجامى قدس سره السامى بعد ما أورد هذا الحديث فى نفحات الأنس يترجمه كما يلى۔

ندانسته که دلہائے مردم بدست من است اگر خواہم دلہائے ایشان را از خود گردانم و اگر خواہم روئے درخور کنم

هذا ما قاله كلب الحارة القادرية هذا الفقير غفرله بمولاه فى البيت المذكور۔

بندہ مجبور ہے خاطر پہ ہے قبضہ تیرا

و قال بعد بیتین :

کنجیاں دل کی خدا نے تجھے دیں ایسی کر

کہ یہ سینہ ہو محبت کا خزانہ تیرا

أعطاك الله سبحانه و تعالى مفاتيح القلوب فاصنع

صنيعا بحيث يكون هذا الصدر كنزا لمحبتك ۔

كان فى الوصل الرابع من هذه القصيدة رد على أولئك

الأشقياء الذين ينتقصون الشيخ (عبد القادر الجيلانى) و

ظاهر ما ذا يصيب قلوب المحصوبين و المنسوبين إلى حضرة

الشيخ من الألم كان ذلك الشطر (القائل العبد مجبور و الخاطر

بقبضتك) لتسلية نفس و أمثال من الخدام نحو ما قلت فى

رنج اعداء کا رضا چارہ ہی کیا ہے جب انہیں

آپ گستاخ رکھے حلم و شکیبائی دوست

ما العلاج لأذى الأعداء إذا كان حلم الحبيب يخليهم

يجترؤن۔

و هذا إتباع لقوله تعالى لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى

فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ۔ (جزء ۷ رکوع ۱۰)

و نختتم هذا الكلام بحديث يفيد المسلمين و يحفظ

الإيمان و الدين يقول الإمام الممدوح۔

حدثنا الشيخ الفقيه أبو الحسن علي بن الشيخ أبو

العباس أحمد بن المبارك البغدادي الحریمی۔ قال أخبرنا

الفقيه أبو محمد عبد القادر بن عثمان التیمی الحنبلی قال

أخبرنا الشيخ محمد بن عبد اللطيف الترمسی البغدادي

الصوفی قال كان شيخنا الشيخ محی الدين عبد القادر رضي

الله تعالى عنه إذا تكلم بالكلام العظيم يقول عقيبہ بالله قولوا

صدقنا و أنا أتکلم عن یقین لا شک فیہ إنما أنطق فانطق

أعطی فافرق و أومر فأفعل والعہدة علی من أمرنی والدية علی

العاقلة تکذیبکم لی سم سامة لأديانکم و سبب لذهاب دنیاکم

و آخرینکم أنا سیاف أنا قتال و يحذرکم الله نفسه لولا لجام

الشريعة علی لسانی لأخبرتکم بما تأکلون و ما تدخرون فی

بیوتکم أنتم بین یدئ کالقواریر مافی بطونکم وظواهرکم لولا

لجام الحكم علی لسانی لنطق صاع یوسف بما فیہ لکن العلم

مستجير بذیل العالم کی لا یبدئ مکنونه .

صدقته یا سیدی و الله أنت الصادق المصدوق من عند
الله وجلی لسان رسول الله ﷺ وشرف ومجد وعظم وکرم .
خرجت هذه المختصرة العجالة بصورة الرسالة تکلما
فیها علی مسئلتین إحداهما تتعلق بلفظة "شهنشاه" والأخرى
تتعلق بتصرف الشيخ عبد القادر الجیلانی قدس سره و ملکه
للقلوب فناسب أن یسمى هذه بالإسم التاریخی .

"فقه شهنشاه وإن القلوب بید المحبوب بعطاء الله"

والحمد لله رب العالمین و أفضل الصلاة و السلام علی
أفضل المرسلین و آله و صحبه و ابنه و حزبه أجمعین آمین .
و الله تعالی أعلم و علمه أتم و أحکم .

کتبه عبده المذنب

أحمد رضا البریلوی عفی عنه

بمحمدن المصطفی علیه أفضل التحية والثناء .

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

☆☆☆☆☆☆☆☆

☆☆☆☆☆☆

☆☆☆☆

☆☆☆

☆

نبذة تحوى على ولادة الشيخ الإمام الهمام وحيد الزمان، فريد الأوان
أحمد رضا خان عليه الرحمة والرضوان ونشأته وحياته ووفاته.

إسمه:

له عدة أسماء "محمد" وإسمه التاريخي "المختار" (١٢٧٢ هـ) الموافق (١٨٥٦ ع) وسماه جده "أحمد رضا" وسمى الشيخ نفسه لشدة حبه وإتباعه
لحبيبه النبي ﷺ بعبد المصطفى يقول فى شعره الذى إمتدح به النبي عليه السلام
يخاطب نفسه

خوف نہ رکھ رضا ذرا تو تو ہے عبد مصطفیٰ

تیرے لئے امان ہے تیرے لئے امان ہے

(حدائق بخشش)

يقول لا تخف شيئاً فإنما أنت عبد المصطفى ﷺ فلك الأمان لك الأمان.

بعض الناس يعترض على هذا فلا يراه سائغا ومنهم من يقول إنه شرك، ولا
برهان له فيما ادعاه وهذا ديد نهم فى كل ما يزعمون أنه شرك ويرمون الناس
بالشرك على حسب زعمهم، وليس لهم سلطان فيما يزعمون بل يجحدون بكثير
من نصوص الكتاب والسنة بحسب الظنون وفى نفس هذه المسئلة أعنى التسمية
بعبد المصطفى دأبوا على دأبهم فحرموا على الناس ما أحل لهم الحق المبين
حيث يقول وأنكحوا الأيامى والصالحين من عبادكم وأمرني به ﷺ أن يخاطب
الناس فيقول يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية.
وجلى أن ضمير المتكلم يرجع إلى الرسول ﷺ بدلالة السياق فلو كان هذا شركا
لزم أن يكون الله قد أشرك وأمرني به ﷺ بالشرك وبهذا ظهر أن هؤلاء يرمون
المسلمين بالشرك وهم عنه برآء بل ويرمون الله جل وعلا ونبيه ﷺ بهذه التهمة
الشنيعة من حيث لا يشعرون. وصح عن النبي ﷺ أنه قال ليس على المسلم فى
عبده ولا فرسه صدقة وفى الصحيح أن سيدنا حمزة قال وهو ثعل هل أنتم إلا
عبيد سيدى وذلك بحضرة النبي ﷺ ولم يأمره ﷺ بتجديد الإيمان بعد ما أفاق
فدل هذا على صحة إضافة العبد إلى غيره سبحانه وتعالى ولو كان شركاً لأمره
ﷺ بالتوبة ولنقل إلينا وللإمام أحمد رضا فى جواز التسمية بعبد النبي فتوى و
رسالة مستقلة "بذل الصفا لعبد المصطفى" وهذا مخلص ما ذكره الإمام أحمد
رضا مع بعض تصرف.

وأبوه الشيخ نقى على خان رحمه الله (م ١٢٩٧ هـ / ١٨٨٨ ع) وجدته الشيخ رضا على خان كانا من كبار العلماء والعرفاء.

نسبه :

هو أحمد رضا بن محمد نقى على بن رضا على بن محمد كاظم على بن محمد أعظم بن محمد سعادت يار خان بن سعيد الله خان رحمهم الله ولد الشيخ أحمد رضا العاشر شوال المكرم (١٢٧٢ هـ / الموافق ١٤ من يونيو ١٨٥٦ ع) فى بريلى مدينة من مدن الهند.

نشأته وإشغاله بأخذ العلم :

واشتغل الشيخ منذ الصبا بدراسة العلوم العقلية والنقلية واستكمل الدراسة هذه العلوم وقد طعن فى الرابعة عشر من عمره يقول رحمه الله

”وذلك لمنتصف شعبان (١٢٨٦ هـ) ألف ومائتين وست وثمانين وانا اذذاك ابن ثلثة عشر عاما وعشرة أشهر وخمسة أيام وفى هذا التاريخ فرضت على الصلوة وتوجهت إلى الأحكام“ (الاجازة الرضوية)

ونال كما فرغ إجازة الإفتاء عن أبيه وأستاذه وشيخه يقول فى كتاب إلى تلميذه الشيخ ظفر الدين البهارى.

”بحمد الله أفيت أول فتيا حينما كنت فى الثالثة عشر من عمرى ، للرباع عشر من شعبان ١٢٨٦ هـ ولو أعيش إلى العاشر من شعبان (١٣٣٦ هـ / ١٩١٧ ع) تكون مدة الافتاء خمسين سنة ولا أحصى شكراً لله على هذه النعمة الكبرى كما يجب“ (حياة اعلى حضرت الجزء الأول)

أساتذته :

أساتذته ليسوا بكثير قرأ بعض الكتب الإبتدائية على مرزا غلام قادر البريلوى. وقرأ على والده الشيخ نقى على خان أكثر الكتب ، ومن أساتذته الشيخ عبد العلى الرامפורى قرأ عليه كتابا فى الهيئة، والشيخ أبو الحسين أحمد النورى، والشاه آل رسول المارهورى، والشيخ أحمد بن زبنى دحلان المكى ، والشيخ عبد الرحمن المكى، والشيخ حسين بن صالح، رحمهم الله أجمعين (حياة اعلى حضرت)

سلوكه وأخذه الطريقة :

وقد بايع مع أبيه على يد سيد آل رسول الأحمدي وأخذ إجازة البيعة فى السلسلة القادرية من شيخه وألبسه شيخه الخرقة واستخلفه -

خدماته الدينية :

إشتغاله بالتدريس والافتاء بعد ما تخرج إشتغل الشيخ بالتدريس والافتاء والتصنيف والوعظ والإرشاد وإصلاح الأمة المسلمة وكان أكبر همه في التصنيف فقد ألف أكثر من ألف كتاب في خمسين علماً أكثرها مطبوعة، وهذه الكتب في اللغة العربية، الأردوية والفارسية.

سرعة قلمه:

وكان الشيخ رحمه الله سريع الكتابة قوى الذاكرة غنياً عن مراجعة الكتب غالباً حين التصنيف والتأليف فقد كانت تحضره العلوم، مرتبة في ذهنه دائماً والشاهد على سرعة كتابته وقوة حفظه كتابه "النيرة الوضيئة في شرح الجوهرة المضيئة" وقصته أنه إلتقى أول حجه (١٤٩٦هـ) بالشيخ حسين بن صالح جمال الليل، فتأثر به الشيخ حسين جداً، وطلب منه وأن يشرح كتابه "الجوهرة المضيئة" بالعربية فشرحه في يومين وسماه بالإسم التاريخي "النيرة الوضيئة في شرح الجوهرة المضيئة" (١٢٩٥هـ) ثم زاد عليه بعض التعليقات والحواشي وسماه بالإسم التاريخي "الطرة الرضيئة على النيرة الوضيئة" (١٣٠٨هـ) وأيضاً قدم إليه علماء مكة المشرفة سؤالا متعلقاً "بالنوط" قد عجز كبار العلماء عن حله فأنجح الشيخ رحمه الله مسألتهم بحواب شاف كاف وكتبه إرتجالاً بلا مراجعة الكتب بلسان عربي مبين، وسماه بالإسم التاريخي "كفل الفقيه الفاهم في أحكام قرطاس الدراهم" (١٣٢٤هـ) ثم كتب عليه ضميعة بعدما رجع إلى بلاده الهند وسماه بالإسم التاريخي "كاسر السفه الواهم في إبدال قرطاس الدراهم" (١٣٢٩هـ) ثم نقلها إلى الأردوية وسماه بالإسم التاريخي "الذيل المنوط برسالة النوط" (١٣٣٩هـ) والرسالة المذكورة من جملة النماذج الدالة على وفور علمه وبراعته في الفقه ونبوغه ودقة فهمه وتميزه عن أقرانه بل وعن كثير ممن مضى بالتنقيح والغوص على المكنون من درر العلوم مما خفى على كثير من الناس وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

وفاته:

إنتقل جدي الشيخ الإمام أحمد رضا رحمه الله في ٢٥/ من صفر ١٣٤٤هـ خلال أذان الجمعة عند قول المؤذن حي على الفلاح كأنه رحمه الله يجيب المؤذن ويلبي الداعي إلى الفلاح فافلح وفاز بالنجاح ببلدة بريلي الشريفة.

والإمام إشتخرج سنة وفاته قبل إرتحاله بخمسة أشهر في رمضان سنة ١٣٣٩هـ من قوله سبحانه وتعالى: ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب.

الفقيه محمد اختر رضا القادري الازهرى غفرله القوي